

ספרי' – אוצר החסידים – ליובאוויטש

# מאמרי ועבדי דוד – ה'תשמ"ב

מאת

כבוד קדושת

## אדמו"ר מנחם מענדל

זצוק"ל ה'תשנ"ב נבנ"מ זי"ע

שניאורסאהן

מליובאוויטש

בלתי מוגה

יוצא לאור לחג השבועות, ה'תש"פ



יוצא לאור על ידי מערכת

„אוצר החסידים“

ברוקלין, נ.י.

770 איסטערן פארקוויי

שנת חמשת אלפים שבע מאות ושמונים לבריאה

שבעים שנה לנשיאות כ"ק אדמו"ר זי"ע

פרקו פעם א' יותר, נקרא עובד אלקים, והיינו ע"י האתכפיא לשנות טבע רגילותו כו' (כמבואר בתניא<sup>29</sup>). וזהו גם הדיוק בלשון התניא<sup>30</sup> שהגילויים דלעת"ל תלויים במעשינו ועבודתנו כל זמן משך הגלות, היינו, שגם לימוד התורה באופן של עבד (עבודתנו) הוא בהקדמת ומתוך כפי' (מעשינו).

**וע"פ** הידוע בענין הגילויים דלעתיד לבוא שכבר הי' לעולמים מעין זה בשעת מ"ת<sup>31</sup>, כדכתיב<sup>32</sup> אתה הראת לדעת גו', הראת ממש בראי' חושית, כדכתיב<sup>33</sup> וכל העם רואים את הקולות, רואים את הנשמע<sup>34</sup>, ופי' רז"ל<sup>35</sup> מסתכלים למזרח ושומעין את הדבור יוצא אנכי כו', וכן לארבע רוחות ולמעלה ולמטה, הנה גם מעלת המעשה שתתגלה לעת"ל היתה כבר במ"ת, שהרי התנאי לקבלת התורה הוא הקדמת נעשה לנשמע דוקא<sup>36</sup>.

**וכן** תהי' לנו, שתתגלה המעלה דמעשה גדול, ויהי' גילוי אלקות בכל העולם כולו, כמ"ש<sup>37</sup> אז אהפוך אל עמים גו' לעבדו שכם אחד, והיתה להוי' המלוכה<sup>37</sup>, בגאולה האמיתית והשלמה, ע"י ועבדי דוד מלך עליהם ורועה אחד יהי' לכולם, במהרה בימינו ממש.

(34) פרש"י עה"פ.

(35) תנחומא שמות כה. שמור"ר פ"ה, ט.

(36) ראה שבת פה, א.

(37) עובדי' א, כא.

(29) פט"ו.

(30) רפל"ד.

(31) שם פל"ו.

(32) ואתחנן ד, לה.

(33) יתרו כ, טו.

לעילוי נשמת

מרת גאלדא מרים ב"ר חנני' ז"ל

נפטרה אור ליי"א ניסן, ה'תש"פ

ת' נ' צ' ב' ה'



נדפס על ידי ולזכות בעלה וילדי

הרה"ת ר' צבי הירש שיחי

בתם מרת שרה וחתנם הרה"ת חיים שאול שטיינמן

בנם הרה"ת זאב וכלתם מרת חנה ברכה

בנם הרה"ת אליהו וכלתם מרת רבקה

ומשפחתם שיחיו לאריכות ימים ושנים טובות

שיפרין

הם תורה ומצוות, תלמוד ומעשה, דיוסף ענינו תלמוד, ויהודה ענינו מעשה<sup>18</sup>. ומצינו ב' דעות (בתורה)<sup>19</sup> אם תלמוד גדול או מעשה גדול, ואח"כ נמנו וגמרו שתלמוד גדול שמביא לידי מעשה. והנה, גם מהמסקנא (שנמנו וגמרו) לא ברור עדיין אם המעשה מצ"ע יש לו מעלה על תלמוד, ואדרבה, יש מקום לומר שכל אחד מהם יש לו מעלה בפ"ע (כשם שלכל שבט יש מעלה והנהגה מיוחדת בפ"ע), והיינו, שיש מעלה בתלמוד, ויש מעלה במעשה, ומה שאמרו גדול תלמוד שמביא לידי מעשה, הרי זה לפי שבתלמוד יש לא רק מעלת התלמוד אלא גם מעלת המעשה, כיון שמביא לידי מעשה<sup>20</sup>. אמנם מזה שלעת"ל יהי' מעשה גדול<sup>21</sup>, הרי סופו מוכיח על תחלתו, שמה שאמרו גדול תלמוד שמביא לידי מעשה, הרי זה מצד המעלה היתירה שבמעשה לגבי תלמוד. אמנם, עכשיו מתגלה מעלת המעשה ע"י התלמוד, ולכן אמרו גדול לימוד שמביא לידי מעשה, משא"כ לעת"ל תתגלה המעלה דמעשה גדול מצ"ע, שלא ע"י התלמוד. וזהו מה שלעת"ל נאמר<sup>22</sup> מלאה הארץ דעה את ה' כמים לים מכסים, וכתוב<sup>23</sup> לא ילמדו עוד איש את רעהו וגו' כי כולם ידעו אותי למקטנם ועד גדולם, שאז ידעו מצד עצמם כיצד לשמש את קונם, ולא יצטרכו לענין הלימוד, היינו שיתגלה המעלה דמעשה גדול מצ"ע.

ד) **והנה** כיון שהגילויים דלעת"ל תלויים בעבודה עתה בזמן הגלות, בזמן עקבתא דמשיחא, כאשר החושך יכסה ארץ וערפל לאומים<sup>24</sup>, הרי מובן, שמעלת המעשה שתתגלה לעת"ל היא ע"י ההכנה המתאימה בעבודה עתה. וזהו מה שכללות העבודה צ"ל בבחי' מעשה, מלשון כפי<sup>25</sup>, כמבואר במאמר<sup>26</sup> שקיום המצוות צ"ל בקבלת עול דוקא, ואפילו לימוד התורה, הרי עיקרו הוא כפי' והכרח, כהמעשה הידוע<sup>27</sup>. וכמאמר<sup>28</sup> אינו דומה שונה פרקו מאה פעמים לשונה פרקו מאה פעמים ואחד, דע"י ששונה

(18) ראה גם לקו"ש חכ"ה ע' 263 ואילך (גם ממאמר זה).  
 (19) קדושין מ, ב.  
 (20) ראה הלי' ת"ת לאדה"ז פ"ד ס"ב-ג.  
 (21) ד"ה ושנתם לבניך במאמרי אדמו"ר הזקן תקס"ז ע' שט. ע' שיו (ועם הוספות כו' אוה"ת ואתחנן ס"ע רמו ואילך. ע' רעו ואילך. ע' רפ. ע' שב ואילך). אוה"ת בראשית מ, סע"ב. ויגש שמח, ב. ח"ה תתקפה, א. סה"מ תרל"ט ח"ב ע' תפו ואילך. תרע"ח ע' קכד. תרצ"ט שם (ס"ע 193 ואילך).  
 (22) ישע"י יא, ט.  
 (23) ירמי' לא, לג.  
 (24) ישע"י ס, ב.  
 (25) ראה ב"י לטור יו"ד סי' רמח.  
 (26) סה"מ תרצ"ט שם (ע' 192).  
 (27) ראה סה"מ שם ע' 200 (במאמר באידיש): כהמעשה הידוע מחסיד אחד שהתאונן בפני הצ"צ שאינו רוצה ללמוד, והשיב לו, הלא טוב הדבר, כי, כשלא רוצים ואעפ"כ לומדים, הרי זה אמיתית קיום המצוה דלימוד התורה.  
 (28) חגיגה ט, ב.

בס"ד.

## פתח דבר

לקראת חג השבועות, הננו מוציאים לאור (בהוצאה חדשה ומתוקנת) מאמרים ד"ה ועבדי דוד גו' שנאמרו בהתוועדויות ליל ערב חג השבועות ויום ב' דחג השבועות ה'תשמ"ב (תדפיס מספר תורת מנחם מאמרים שבועות), הנחה בלתי מוגה.

\*

ויה"ר שזנכה תיכף ומיד ממש לקיום היעוד "הקיצו ורננו גו'", ומלכנו נשיאנו בראשם, וישמיענו נפלאות מתורתו, "תורה חדשה מאתי תצא".

## ועד הנחות בלה"ק

ר"ח מתן תורה, ה'תש"פ,  
 שבעים שנה לנשיאות כ"ק אדמו"ר זי"ע,  
 ברוקלין, נ"י.

©

Published and Copyright 2020 by  
**LAHAK HANOCHOS INC.**

788 Eastern Parkway Suite #408 | Brooklyn, New York 11213

Tel. (718) 604-2610

info@lahak.org • http://www.lahak.org

The Kehot Logo is a registered trademark of Merkos L'inyonei Chinuch.

5780 • 2020

Printed in the United States of America

נדפס באדיבות דפוס  
 The PrintHouse

538 Johnson Ave. Brooklyn N.Y. 11237

(718) 628-6700

נסדר והוכן לדפוס  
 על ידי חיים שאול בן חנה

בדפוס „ועד הנחות בלה"ק"

(718) 604-2610

נדפס בסיוע ולזכות יצחק בן לאה וזוגתו רבקה ויקה בת רחל ומשפחתם שיחיו

של משיח צדקנו, והיינו, דבחי' קיסר שבו היא המשפעת את הענינים הרוחניים והפנימיים, ובחי' פלג קיסר היא המשפעת את הבחי' החיצוניות.

**ויובן** בהקדם הדיוק בד"ה זה דשנת תרצ"ט<sup>5</sup>, דצריך להבין למה מייחסים את מלך המשיח לדוד המלך ע"ה וקוראים אותו בשם דוד, והלא הוא מלך המשיח שהקב"ה ישלחו לגאול את ישראל, ונקרא גואל צדק, דמשה רבינו ע"ה ה' גואל ראשון<sup>9</sup> ומלך המשיח יהי' גואל אחרון<sup>9</sup>, ולמה נקרא ע"ש דוד דוקא. ויש להוסיף בזה, שהשאלה היא לא רק למה קוראים את מלך המשיח בשם דוד, אלא גם בנוגע לעצם הענין שמלך המשיח יהי' מזרע דוד [וכמ"ש הרמב"ם<sup>10</sup> יעמוד מלך מבית דוד (ובמ"א<sup>11</sup> כתב שהוא מזרע דוד ושלמה) הוגה בתורה ועוסק במצוות כדוד אביו כו', אם עשה והצליח ובנה מקדש במקומו וקבץ נדחי ישראל, הרי זה משיח בודאי, ויתקן את העולם כולו לעבוד את ה' ביחד, שנאמר<sup>12</sup> כי אז אהפוך אל עמים שפה ברורה לקרוא כולם בשם ה' לעבדו שכם אחד], משבט יהודה, דלכאורה אינו מובן, איך מתאים זה עם מ"ש במדרש<sup>13</sup> שמשה הוא גואל ראשון הוא גואל אחרון, והרי משה הוא משבט לוי, ולא משבט יהודה. ומבואר בזה<sup>14</sup>, שאף שמשח צדקנו יהי' משבט יהודה דוקא, מ"מ, תתלבש בו גם נשמת משה, ואדרבה, עיקר נשמת משה, ולכן אמרו שמשה הוא גואל ראשון הוא גואל אחרון. ועד"ז י"ל בענין קיסר ופלגי קיסר, דאף שמשמעות הגמרא שהם שני אנשים נפרדים, מ"מ, כיון שאין מקרא יוצא מידי פשוטו<sup>15</sup>, ומשמעות הכתובים היא שאותו דוד שיהי' מלך עליהם הוא יהי' נשיא להם, יש לומר, שקיסר ופלגי קיסר, משיח ודוד, יהיו באותו גוף.

(ג) **ויש** להוסיף ולבאר הענין שמשח יהי' משבט יהודה דוקא. ובהקדים הידוע שבכללות נחלקו ישראל לב' בחי', יוסף ויהודה. וממ"ש<sup>16</sup> ויגש אליו יהודה, שיהודה ניגש אל יוסף, משמע, שיוסף למעלה מיהודה. ואעפ"כ נאמר כאן שמשח שהוא משבט יהודה יהי' נשיא על יהודה ויוסף. אך הענין הוא, דהנה נת"ל<sup>17</sup> שענינם של ב' שבטים אלו בעבודת האדם

## תוכן הענינים

### ועבדי דוד, ערב חג השבועות

מלך המשיח יהי' מיהודה, ולא מיוסף (אף שיוסף גדול מיהודה), כי, יוסף ויהודה הם תלמוד ומעשה, שיש בזה מה שאין בזה, ועכשיו תלמוד גדול (שמביא לידי מעשה), ולעתידי לבוא יהי' מעשה גדול. משיח נקרא בשם דוד – מצד מעלת הענווה, עבדי דוד. והשייכות לשלימות ענין האחדות – והיו לאחדים בידך – שהיא מצד ענווה אמיתית . . . . .

4

### ועבדי דוד, יום ב' דחג השבועות

קיסר ופלגי קיסר, מלך ונשיא (משיח ודוד) – השפעת ענינים רוחניים ופנימיים והשפעת הבחי' החיצוניות. לעתידי לבוא יהי' מעשה גדול (שלכן יהי' משיח מיהודה, ולא מיוסף שענינו תלמוד) – ע"י ההכנה בעבודה עתה באופן של מעשה מלשון כפי' דוקא. ומודגש גם בהכנה למ"ת ע"י הקדמת נעשה לנשמע . . . . .

9



(9) ראה שהש"ר ב, ט (ג). וש"נ.

(10) הלי' מלכים ספי"א.

(11) סהמ"צ להרמב"ם מל"ת שסב. פירוש

המשניות סנהדרין פרק י יסוד הי"ב. ובכ"מ.

וראה לקר"ש חי"ח ע' 211. וש"נ.

(12) צפני' ג, ט.

(13) ראה שמור"ר פ"ב, ד. זהר ח"א כה, ב.

רנג, א. זהר חדש קי, ד. שער הפסוקים פ'

ויחי מט, י.

(14) אור החיים ויחי שם, יא. וראה לקר"ש

חי"א ע' 8.

(15) שבת סג, א. ובכ"מ.

(16) ויגש מד, יח.

(17) בד"ה ועבדי דוד דאור לערב חג

השבועות פ"ב (לעיל ע' רפ ואילך).

## בס"ד. ליל ה' סיון, ערב חג השבועות, ה'תשמ"ב

(הנחה בלתי מוגה)

**ועבדי** דוד מלך עליהם. וידוע מאמר כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו על פסוק זה שאמרו (או שהוציאו לאור כדי ללמדו) בחג השבועות? ונהטעם הפשוט בשייכות של פסוק זה לחג השבועות הוא מאותו טעם שישנו המנהג שקורין מגילת רות בשבועות, שנוסף על הטעם<sup>3</sup> שבמגילת רות מסופר על ענין הגיור, והרי בשעת מ"ת הי' ענין הגירות של כל בני, ישנו גם הטעם<sup>4</sup> שסיום מגילת רות הוא בפסוק וישי הוליד את דוד, ובעצרת מת דוד<sup>5</sup>. ויומתק ע"פ ביאור רבינו הזקן באגה"ק סי' ז"ך וכ"ח בענין יום ההסתלקות, שכל עמל האדם שעמלה נפשו בחייו וכל עבודתו אשר עבד, עולה למעלה עד לשרשו ומקורו, ומתגלה ומאיר כו' ופועל ישועות בקרב הארץ], דפסוק זה קאי על מלך המשיח הבא מזרע דוד. וצריך להבין, למה נקרא משיח בשם דוד, בה בשעה שהוא רק מזרע דוד, ולא דוד עצמו (וכפי שמאריך הרמב"ם בהל' מלכים פי"א<sup>6</sup> בביאור כמה פסוקים שבהם מדובר אודות הגאולה שהיתה ע"י דוד בזמנו, בימי דוד, והגאולה שתהי' בימי המלך המשיח).

**וממשיך** בכתובי, ורועה אחד יהי' לכולם, שזה בא בהמשך למ"ש לפנ"ז קח לך עץ אחד וכתוב עליו ליהודה ולבני ישראל חבריו ולקח עץ אחד וכתוב עליו ליוסף עץ אפרים וכל בית ישראל חבריו וקרב אותם גו' לעץ אחד והיו לאחדים בידך, ועשיתי אותם לגוי אחד בארץ גו' ומלך אחד יהי' לכולם למלך גו' ולא יחצו עוד לשתי ממלכות [שזהו ע"ד מ"ש<sup>7</sup> אפרים לא יקנא את יהודה ויהודה לא יצור את אפרים], ועל זה מסיים ועבדי דוד מלך עליהם ורועה אחד יהי' לכולם, והיינו, שהרועה אחד שיהי' לכולם יהי' משבט יהודה דוקא, שהוא יהי' הנשיא, ואילו יוסף (ואפרים) יהי' טפל אליו. ועל זה שואל במאמר, שלכאורה

(1) יחזקאל לו, כד.

(2) סה"מ תרצ"ט ע' 191. שם ע' 195, ובסה"מ תש"ח ע' 225 (באידיש).

(3) הובא באבודרהם (סדר תפלות הפסח).

(4) רואה גם נוסח לשו"ע אר"ח סת"צ ס"ט.

(5) בכור שור ב"ב יד, ב. הובא בשערי

תשובה סתצ"ד סק"ז.

(6) ירושלמי ביצה פ"ב ה"ד. חגיגה פ"ב

ה"ג. רות רבה פ"ג, ב.

(7) ה"א.

(8) שם, טז"ז; כב.

(9) ישע"י יא, יג.

## בס"ד. יום ב' דחג השבועות, ה'תשמ"ב

(הנחה בלתי מוגה)

**ועבדי** דוד מלך עליהם ורועה אחד יהי' לכולם גו' ודוד עבדי נשיא להם לעולם וכרתי להם ברית שלום גו'. ובאוה"ת על הפסוק<sup>2</sup> מציין הצ"צ: סנהדרין צ"ח סע"ב ע"ש. ושם (בסוגיא דביאת משיח צדקנו) איתא, אמר רב יהודה אמר רב, עתיד הקב"ה להעמיד להם דוד אחר (שעתיד למלוך עליהם), שנאמר<sup>3</sup> ועבדו את ה' אלקיכם ואת דוד מלכם אשר אקים להם, הקים לא נאמר אלא אקים. אמר לי רב פפא לאב"י, והכתיב ודוד עבדי נשיא להם לעולם, (ומשני) כגון קיסר ופלגי קיסר (מלך ושני לו, כן דוד החדש מלך, כדכתיב ודוד מלכם אשר אקים, ודוד המלך שני לו, כדכתיב נשיא להם, ולא כתוב מלך). ויש לומר, שענין זה (שלעתיד לבוא יהיו ב' ענינים, קיסר ופלגי קיסר, מלך ונשיא) נרמז גם בפסוקים שבנבואת יחזקאל, שבתחלת הענין נאמר ועבדי דוד מלך עליהם, מלך דייקא (קיסר), ואח"כ נאמר נשיא להם לעולם, נשיא בלבד (פלגי קיסר)<sup>4</sup>. וזהו גם הטעם שהתחלת המאמר (דשנת תרצ"ט<sup>5</sup>) היא בפסוק ועבדי דוד מלך עליהם, משום שבו מדובר על הענין הנעלה יותר, בחי' קיסר.

**ומבאר** באוה"ת: יש לומר, דוד אשר אקים להם זהו מלכות דא"ס, ששם שרש דוד (כמ"ש בעמק המלך<sup>6</sup>), ודוד שיהי' פלג קיסר היינו מלכות דאצילות [כלומר, שרש דוד הוא מלכות דא"ס שהיא בבחי' בל"ג, ואילו דוד עצמו הוא מלכות דאצילות שהיא כבר בבחי' הגבלה, כמו כללות עולם האצילות, שיש בו ע"ס, עשר ולא תשע עשר ולא אחד עשר<sup>7</sup>]. וממשיך לבאר, שדוד הוא ב' דלתי"ן, בינה ומלכות, ווא"ו בינתיים המחברם וכו'.

(ב) **ויש** לומר בפנימיות הענינים<sup>8</sup>, שהכוונה בקיסר ופלגי קיסר אינה שיהיו אז שני אנשים נפרדים, אלא שיהיו ב' ענינים ובהשפעה

(1) יחזקאל לו, כד-כו.

(2) נ"ך ח"א ע' תיט.

(3) ירמ" ל, ט.

(6) שער טז (שער רישא דזעיר אנפין) פי"ב (קלב, ג).

(7) ס"י פ"א מ"ד.

(8) ראה גם לקו"ש חל"ה ע' 208 (ממאמר 8) בהבא לקמן — ראה לקו"ש שם ע' 206 ואילך (ממאמר זה).

(9) סה"מ תרצ"ט ע' 191.

הכנה למעמד ומצב שלמעלה לגמרי מגדר זמן ומקום, אבל באופן שיומשך בזמן ומקום, ולכן יהי ענין הגאולה בזמן באופן שמיד הן נגאלין<sup>43</sup>, ובמקום באופן של הר שהוא מרומם מכל ההרים<sup>44</sup>, ועד שגם ירושלים תהי' ראמה<sup>45</sup>, לעילא ולעילא, ויהי' זה דוקא בירושלים של מטה שבה תומשך גם ירושלים של מעלה<sup>46</sup>, ובאופן שיתאחדו ביחד, בדוגמת הענין דמקום ארון אינו מן המדה<sup>47</sup>, אע"פ שהוצרכה להיות דוקא המדה דאמתיים וחצי ארכו ואמה וחצי רחבו ואמה וחצי קומתו<sup>48</sup>. וכל זה יומשך בזמן גשמי ומקום גשמי, בביהמ"ק גשמי, בירושלים עיר הקודש גשמית ובארץ ישראל הגשמית, ושם יראו את כח הפועל בנפעל, ויראו את עבדי דוד מלך עליהם גו' נשיא להם לעולם<sup>49</sup>, ויראו שהי' הוי' למלך על כל הארץ<sup>50</sup>, והיתה להוי' המלוכה<sup>51</sup>, ועד שגם אהפוך אל עמים שפה ברורה גו' לעבדו שכם אחד<sup>52</sup>, ואצל בני"י יהי' הענין דנשא את ראש גו'<sup>53</sup>, נשיאת ראש של כל אחד מישראל וכל בני", בגאולה האמיתית והשלימה בכיאת משיח צדקנו, עבדי דוד מלך עליהם גו' נשיא להם לעולם, באופן נצחי, במהרה בימינו ממש.



הרי יוסף גדול מיהודה, כמ"ש ויגש אליו יהודה (שמזה מובן שיוסף גדול במעלה, ולכן הוצרך יהודה לגשת אל יוסף), ולמה מלך המשיח יהי' מיהודה ולא מיוסף.

**ב) ומבאר** במאמר, שכללות ענינם של ב' השבטים יוסף ויהודה בעבודת האדם (אתם קרויין אדם<sup>10</sup>) הוא ענין התלמוד (יוסף), וענין המעשה (יהודה)<sup>11</sup>, כי, יהודה הו"ע ההודאה, והודאה קשורה עם כפי', שזהו ענין המעשה, מלשון מעשין על הצדקה<sup>12</sup>, שזהו"ע הכפי', שזהו א' המעלות של מעשה, שקשור עם ענין הכפי', שכופה את עצמו נגד טבעו ונגד רגילותו (כמבואר במאמר זה<sup>13</sup> ובכמה מאמרים<sup>14</sup>). ויש להוסיף בזה, שהענין דמעשין על הצדקה מתחיל בירידת הנשמה בגוף, כי, הא גופא שהנשמה יורדת למטה, לבירא עמיקתא<sup>15</sup>, ושם גופא צריכה לירד למטה עד לענין העשי', הרי זה ענין של כפי', וזהו"ע מעשין על הצדקה, שכפי' זו היא בשביל הצדקה שעושה הנשמה עם נפש הבהמית והגוף וחלקו בעולם, שבשבילם ירדה למטה. ובירידת הנשמה למטה, הנה חילוק הערך שבין עבודת נה"א לעבודת נה"ב (שעל שניהם נאמר<sup>16</sup> אני נבראתי לשמש את קוני) הוא בדוגמת החילוק בין תורה (תלמוד) למצוות (מעשה), שעיקר ענין הנשמה הו"ע התורה, ועיקר ענין הגוף הו"ע העשי', כמובן בפשטות, שבשעה שלומדים תורה הנה הלימוד הוא עם השכל שבראש, עם כח המחשבה, שזהו עיקר ענינה של הנשמה, ואילו בשעה שצריך לקיים מצוה, אזי העיקר הוא ענין העשי' ברמ"ח אבריו ושס"ה גידיו, כפי שמאריך רבינו הזקן בתניא<sup>17</sup>, שאם כיון כל הכוונות בשלימותם (נוסף על לימוד הלכות המצוה), אבל לא עשה את המצוה בפועל (אף שהי' יכול לעשותה), לא קיים את המצוה, משא"כ כשישנו ענין עשיית המצוה בפועל, אזי קיים את המצוה אפילו אם לא כיון (לבד מפסוק ראשון וכו', כמובא גם בספר תניא קדישא<sup>17</sup>). ועד"ז הוא גם כללות חילוק העבודה דיששכר וזבולון, תלמידי חכמים מארי תורה ומארי עובדין טבין, שהם ב' הסוגים הכלליים שבהם נחלקים בני"י<sup>18</sup>.

(9) ויגש מד, יח.  
 (10) יחזקאל לד, לא. יבמות סא, רע"א.  
 (11) ראה גם לקו"ש חכ"ה ע' 263 ואילך (גם ממאמר זה).  
 (12) ראה ב"י לטור יו"ד סי' רמח.  
 (13) ושם, ש"זהו אחד הטעמים מה שכל המצוות נקראים בשם צדקה כו"ו.  
 (14) ראה סה"מ תרל"ט ח"ב ע' תפח.  
 תרע"ח ע' קכא.  
 (15) לשון הגמרא — חגיגה ה, ב.  
 (16) משנה ובריתא סוף קידושין.  
 (17) פל"ח.  
 (18) ראה תניא אגה"ק ס"ה (קט, א).  
 ביאורי הזהר לארמו"ר האמצעי נח, ג ואילך.  
 ולאדמו"ר הצ"צ ח"א ע' קלד.

(43) רמב"ם הל' תשובה פ"ז ה"ה.  
 (44) ראה ישעי' ב, ב: "נכון יהי' הר בית ה' בראש ההרים".  
 (45) זכרי' יד, יו"ד. וראה ב"ב עה, ב.  
 (46) ראה תענית ה, א. זח"ג קמז, ב. תקו"ז  
 תכ"א (ס, ב). אוה"ת תהלים (יהל אור) ע' תפא.  
 (47) יומא כא, א.  
 (48) תרומה כה, י.  
 (49) יחזקאל לו, כה.  
 (50) זכרי' שם, ט.  
 (51) עובדי' א, כא.  
 (52) צפני' ג, ט.  
 (53) ר"פ נשא (ד, כב).

**והנה** בנוגע לב' הענינים תלמוד ומעשה, יש בזה מה שאין בזה, ולכן יש פלוגתא בגמרא<sup>19</sup> מי גדול, אם תלמוד (או לימוד<sup>20</sup>) גדול או מעשה גדול, נענה רבי טרפון ואמר מעשה גדול, נענה רבי עקיבא ואמר תלמוד גדול, נענו כולם ואמרו תלמוד גדול שהתלמוד מביא לידי מעשה. וגם במסקנת הדברים רואים את ב' המעלות, הן מעלת הלימוד, תלמוד גדול, והן מעלת המעשה, שהרי גדלות הלימוד מתבטאת בכך שהוא מביא לידי מעשה, היינו, שכבר בשעת הלימוד הרי זה באופן שמביא לידי מעשה, ואז הרי זה לימוד שאומרים עליו גדול תלמוד (כפי שמבאר רבינו הזקן בהלכות ת"ת שלו<sup>21</sup>). וכן הוא בפשטות הענינים, שבתחלת העבודה, הנה כדי לידע את המעשה אשר יעשון, צ"ל תחילה הלימוד, ולימוד זה יביא אותו לידי מעשה. ולכן נאמר ויגש אליו יהודה, שיהודה נגש ליוסף, בגלל הצורך בלימוד שישנו בהתחלת העבודה. ואח"כ באים לתכלית השלימות בעבודה, באופן שתלמוד גדול מצד עצמו<sup>22</sup>.

**ומסיים** במאמר, שגם מה שתלמוד גדול שמביא לידי מעשה, הנה כל זה הוא רק עכשיו, אמנם אחרי אשר תושלם העבודה, היינו בזמן ביאת המשיח, אזי יהי מעשה גדול<sup>23</sup>, שאז יתגלה גדול מעלת המעשה. וזהו גם מש"נ ועבדי דוד מלך עליהם, שמשיח צדקנו יהי משבט יהודה דוקא [דאע"פ שתחילה יהי משיח בן יוסף<sup>24</sup>, הנה שלימות הגאולה, וגאולה שאין אחרי גלות<sup>25</sup>, תהי דוקא ע"י משיח בן דוד, שהוא משבט יהודה], שענינו הו"ע המעשה.

**ג) ומבאר** במאמר<sup>26</sup> גם מה שמשיח נקרא בשם דוד, כי, ענינו של דוד הוא שלא הי' מציאות לעצמו כלל, שלכן קרא עצמו עני ואביון<sup>27</sup>, ואמר אם לא שויתי ודוממתי<sup>28</sup>, שזהו תכלית העניויות, ובספירות

הו"ע ספירת המלכות<sup>29</sup>, דלית לה מגרמה כלום<sup>30</sup>. ועד"ז נאמר בנבואת הגאולה (ע"י ישעיהו, נביא הישועה<sup>31</sup>) בנוגע למשיח, שאע"פ שיהי בתכלית הגדלות, כמ"ש<sup>32</sup> והריחו בירת ה' ולא למראה עיניו ישפוט ולא למשמע אזניו גוי, ועד שנאמרו בו כל ה' הדרגות דישכיל עבדי ירום ונשא וגבה מאד<sup>33</sup>, למעלה אפילו מאדם הראשון<sup>34</sup>, כמרומו בתיבת מאד, דאף שאדם אותיות מאד, הרי הצירוף אינו בצירור אדם, אלא מאד<sup>35</sup>, למעלה ממדידה והגבלה, מ"מ, תהי' אצלו דוקא מעלת העניויות, כמ"ש<sup>36</sup> ושפט בצדק דלים גוי לענוי ארץ. וזהו גם מ"ש ועבדי דוד מלך, היינו, שיהי' מלך, וביחד עם זה תהי' אצלו מעלת העבודה דעבד.

**ולכן** דוקא אז יהיו כל בני' לאחדים בידך, והיינו, שאע"פ שיהודה הוא הראש, וממנו בא הנשיא, מ"מ, יהיו יהודה ויוסף (עץ אפרים) וכל שבטי ישראל לאחדים בידך, באופן של אחדות, ועד לשלימות האחדות, כי, גם ענין זה קשור עם עניויות אמיתית, כמובן בפשטות שאז רואה מעלות חבירו, שזקוק לחבירו שמשלים אותו, ולכן נעשים לאחדים ממש (כמבואר בארוכה בלקו"ת נצבים בתחלתו<sup>37</sup> ובארוכה יותר באוה"ת).

**ד) וזהו** גם מה שלעתיד לבוא תהי' שלימות בענין המעשה, כמ"ש<sup>38</sup> ושם נעשה לפניך כו' כמצות רצונך, כפי שמבאר אדמו"ר האמצעי בארוכה בתו"ח ויחי<sup>39</sup>, שענין זה יהי' לעת"ל דוקא, כיון שאז יהי' מין האדם המקריב את הקרבן בתכלית השלימות, וכן כל שאר המינים שמהם מקריבים את הקרבנות, הן חי והן צומח והן דומם, יהיו בתכלית השלימות, וגם ביהמ"ק שבו מקריבים הקרבנות יהי' בתכלית השלימות, כיון שיהי' מקדש (משכן דאקרי מקדש<sup>40</sup>) אד' כוננו ידיך<sup>41</sup>, ביהמ"ק נצחי (ולא כמו המקדשים שהיו מעשה ידי אדם, כמבואר בארוכה בזהר<sup>42</sup>). וכיון שכל הענינים יהיו אז בתכלית השלימות, תהי' זו

29) ראה זח"ג שב, ב. ובכ"מ.  
 30) ראה זח"א קפא, א. ובכ"מ.  
 31) ראה פרש"י ומצו"ד עה"פ ישעי' מט,  
 א. זח"ב קעט, סע"ב.  
 32) ישעי' יא, ג.  
 33) שם נב, יג.  
 34) ראה ספר הגלגולים פי"ט. רמ"ז  
 לזח"ג רס, ב. סה"מ תרל"ה ח"א ע' רסו.  
 תרח"ץ ע' ר. וראה סד"ה באתי לגני תשי"א  
 (תו"מ סה"מ באתי לגני ח"א ע' יד) ובהערה  
 יט שם.  
 35) ראה סה"מ תרל"ז ח"ב ע' תכו.  
 36) שם יא, ד.  
 37) מד, א.  
 38) נוסח תפלת מוסף.  
 39) רלו, א. רלז, ג ואילך. וראה גם סה"מ  
 תרל"ז שם ע' תכ ואילך.  
 40) עירובין ב, א.  
 41) בשלח טו, יז.  
 42) ח"א כח, א. ח"ג רכא, א.

19) קדושי"ן מ, ב.  
 20) ראה ב"ק יז, א.  
 21) פ"ד ס"ב.  
 22) ראה לקו"ש ח"ז ע' 305 הערה 27.  
 23) ד"ה ושנתם לבניך במאמרי אדמו"ר  
 הזקן תקס"ז ע' שט. ע' שיו (ועם הוספות כו'  
 — אוה"ת ואתחנן ס"ע רמז ואילך. ע' רעו  
 ואילך. ע' רפ. ע' שב ואילך). אוה"ת בראשית  
 מ, סע"ב. ויגש שמח, ב. ח"ה התקפה, א.  
 תרל"ט שם (ע' תפו ואילך). תרע"ח שם (ע'  
 קכד).  
 24) סוכה נב, א.ב. זהר ח"א רסג, א. ח"ג  
 רנב, א. ובכ"מ — ראה תורה שלמה ויחי מט  
 אות של. שערי זהר לסוכה שם, א ובהנסמן  
 שם  
 25) ראה תוס' ד"ה ה"ג ונאמר — פסחים  
 קטז, ב. ובכ"מ.  
 26) סה"מ תרצ"ט שם (ע' 194).  
 27) תהלים פח, א.  
 28) שם קלא, ב.